

**Греховность язычников и иудеев  
В послании ап. Павла к римлянам**

**ОПРАВДАНИЕ ПО ВЕРЕ ГРЕШНОГО  
ЧЕЛОВЕЧЕСТВА ВО ХРИСТЕ  
(1:18-8:38)**

## ГРЕШНОЕ ЧЕЛОВЕЧЕСТВО (1:18-3:20)

### Гнев Божий на язычниках (1:18-32)

- **18.** ὀργή θεοῦ 'гнев Божий'. Не тождественен, а противоположен «правде Божией». Здесь речь идет о карающей власти Бога, которая проявится не только в будущем, во время грядущего Суда. Она «открывается» уже в настоящее время, поскольку человечество находится в плену у греха
- **19-20.** Идея о познаваемости Бога через видимый мир была весьма распространенной в культуре Павловой эпохи, — как в популярной эллинистической философии (особенно в платонизме и стоицизме), так и в иудействе. Особенно характерны такого рода мысли для писаний находящихся под эллинистическим влиянием иудейских кругов (Филон, Книга Премудрости, некоторые псалмы). Ближе всего к Рим 1:19-20 стоит Прем 13:1, 8-9. Возможность естественного богопознания — естественное откровение — не позволяет человеку оправдывать себя неведением

- **21.** ἐν τοῖς διαλογισμοῖς αὐτῶν 'в умствованиях своих'. Говоря о крахе поиска Бога у язычников как о суете умствований, ап. Павел, прежде всего, имеет в виду философию — гордость греческой культуры
- **22-23.** В этих стихах, написанных с известной долей иронии, более явно говорится уже о языческой религии. Ап. Павел рассматривает эллинистический мир с позиций иудейской религиозности, ставя на одну доску блистание философии и отвратительные блуждания идолопоклонства, видя в них трагедию падения призванного к величию человека. Перечисление тварей (человек — птицы — четвероногие — пресмыкающиеся) начинается с высшей из них и заканчивается низшими нечистыми животными. Все эти творения встречаются среди идолов античного мира

- **24.** παρέδωκεν αὐτούς ὁ θεός ἐν ταῖς ἐπιθυμίαις τῶν καρδιῶν αὐτῶν εἰς ἀκαθαρσίαν 'предал их Бог в похотях сердец их нечистоте'. Это свидетельствует о том, что грех сам в себе несет свое наказание. Гнев Божий проявляется таким образом, что Он дает греху возобладать и позволяет проявиться его разрушительному действию. Бог не безжалостный и мстительный деспот. Когда Он допускает, чтобы мы опытно познали конечные результаты греха, Он не только проявляет Свой гнев, но и дает нам возможность для спасения
- **25.** ἐσεβάσθησαν καί ἐλάτρευσαν τῇ κτίσει παρά τόν κτίσαντα 'поклонялись и служили твари вместо Творца'. Прямо указано на основной грех язычников — поклонение твари вместо Творца. Этим подчеркивается главная мысль рассматриваемого отрывка — религиозное заблуждение ведет к нравственному падению
- εὐλογητός εἰς τοῦς αἰῶνας, ἀμήν 'благословен во веки, аминь'.  
Вклинивающееся славословие следует иудейскому обычаю. В данном случае оно уравнивает богохульное содержание описываемого идолослужения хвалой единому истинному Богу. 'Аминь' придает тексту литургическое звучание, особенно если иметь в виду прочтение его вслух в церковной общине

- **26-27.** Эти стихи демонстрируют растление языческого мира на примере особенно скандального для иудеев гомосексуализма. Греческий мир не только терпел это явление, но иногда и возвеличивал. Иудейство же рассматривало половую распущенность как черту, наиболее ярко характеризующую нравственную недоброкачественность идолопоклоннического язычества. Суждение ап. Павла в данном вопросе полностью совпадает с тем, которое мы видим в Прем 14. Как и в ст. 24, апостол подчеркивает, что грешники получают в самих себе должное возмездие за свое заблуждение

- **28.** τὰ μὴ καθήκοντα 'непотребства'. Греческое выражение характерно для стоической этики. Оно означает дела, противоположные тем, которые человеку надлежит делать, следуя велению разума.
- οὐκ ἐβόκησαν 'не заботились'; ἀβόκῳ 'превратному'. Непередаваемая в переводе игра однокоренных слов.
- **29-31.** В этих стихах содержится длинный перечень грехов, показывающий масштабы растления язычников. Такого рода перечни грехов несколько раз встречаются в посланиях ап. Павла: 1 Кор 5:10-11; 2 Кор 12:20; Гал 5:19-21; Еф 5:3-5 и т. д.

- **32.** Павел показывает, что нравственное чувство в язычниках никогда не угасает настолько, чтобы они не могли дать себе отчет в постыдности своих дел. Таким образом, и этическое неведение не может служить для них оправданием (ср. ст. 20). Налицо внутреннее раздвоение язычника, его разлад с самим собой
- Суждение ап. Павла о нравах язычников, безусловно, является жестким. Однако свидетельства современников («Сатирикон» Петрония, относящиеся к теме разделы «Иудейской войны» Иосифа Флавия) оправдывают его строгий приговор. При этом нужно иметь в виду, что позиция апостола основана не на иудейских предрассудках, ограниченности и чувстве собственного превосходства. Ведь в следующей главе он произнесет не менее жесткое суждение и об иудеях

# Гнев Божий на иудеях (2:1-11)

- В послании Павел использует здесь литературную форму, именуемую по-гречески диатрибой. Она делает особенно выразительным диалектический стиль этого творения. Апостол обращается во втором лице к воображаемому собеседнику, как если бы они участвовали в открытом диспуте
- Этот жанр естественным образом предполагает, что автор излагает свои воззрения в полемической форме и что читатели знают, кто является его оппонентом
- В данном случае ясно, что в качестве такового выступает иудейство, доводы которого приводятся апостолом. Обращаясь к человеку, судящему другого (ст. 1), ап. Павел вступает в полемику с тем, кто готов был бы встать на его сторону в осуждении язычников

- Главная мысль такова: хотя иудеи и осуждают язычников, но по своим делам не отличаются от них. Однако было бы ошибкой относить этот драматичный текст исключительно на счет иудейства. Раннехристианское толкование (Ориген, позднее Златоуст) эти стихи относило и к церковной жизни своего времени. Мы, в свою очередь, должны применять их не только к отношениям между верующими и неверующими, но и к отношениям между христианами

# Одно осуждение — по закону или без закона (2:12-16)

- **12.** ἀνόμως 'не имея закона'; ἐν νόμῳ 'под законом'. Слово 'закон' в гл. 2 всегда означает Моисеев закон, но в то же время ап. Павел здесь, особенно в ст. 14, закладывает основания христианского учения о естественном законе.
- **13.** δικαιοθήσονται 'оправданы будут'. В данном стихе первый раз в послании употреблен глагол δικαιοῦσθαι 'быть оправданным', 'оправдываться'. Его значение — оказаться правым перед судьей. В дальнейшем ап. Павел как будто вступает в противоречие со сказанным в данном стихе: оправдание обеспечивают не дела, а вера. Однако его мысль в целом включает в себя оба утверждения. Сам по себе закон был предназначен для того, чтобы быть орудием спасения, но не через его отвлеченное знание и изучение, а через деятельное соблюдение. Соблюдение закона принципиально служило делу оправдания, но в действительности, — ввиду господства в человеке греха, — оно способствовало лишь осознанию власти греха и ее укреплению (ср. Рим 7:7-13)

- **14.** φύσει 'по природе'. Данное понятие, употребленное по-гречески без артикля, не следует здесь понимать в строго философском смысле. Скорее, оно означает здесь «спонтанно», «по внутреннему побуждению».
- **15.** τό εργον τοῦ νόμου γραπτόν ἐν ταῖς καρδίαις αὐτῶν 'дело закона у них написано в сердцах'. Параллельным ветхозаветным местом к данной мысли является не Иер 31:33 с его эсхатологическим содержанием, а Ис 51:7. Дело обитавшего в сердце закона есть не что иное, как любовь, в которой ап. Павел видит исполнение закона (Рим 13:8; Гал 5:14). Заповедь любви сообщает человеку (или свидетельствует о ней) данная Богом совесть, поскольку она пробуждает в нем мысли — нравственные суждения — относительно своих поступков

- Главная цель аргументации ап. Павла состоит в том, чтобы показать общие основания положения иудеев и язычников в истории спасения. После того, как он указал на общие изъяны нравственной жизни обеих групп, теперь он подтверждает параллелизм их положения с точки зрения закона. Хотя апостол не отрицает Божественного происхождения Моисеева закона, он релятивизирует и это преимущество иудеев, показывая, с одной стороны, что и язычники не чужды некоего закона, с другой — что имеющим значение для Бога является не знание и толкование закона, а его соблюдение

- **16.** ἡμέρα 'день'. Тождественен «дню гнева» в ст. 4.
- κατὰ τό εὐαγγέλιόν μου 'по благовествованию моему'. Не следует понимать так, будто благовествование принадлежит только ап. Павлу или исходит от него. Говоря διὰ Χριστοῦ Ἰησοῦ 'через Иисуса Христа', апостол устраняет возможность такого однобокого понимания.
- Стоит отметить параллелизм Рим 1-2 и речи ап. Павла в афинском Ареопаге (Деян 17:22-31). Общие черты: а) использование иудейской апологетики против идолопоклонства, б) положительная в известном отношении оценка религиозности язычников, поскольку она отражает «поиски Бога», с) объявление близящегося Суда над миром в начале провозвестия евангелия о Христе. На основании этого можно утверждать, что между ап. Павлом и ап. Лукой существовали, вероятно, более тесные связи, чем это склонна представлять значительная часть современных исследователей

# Для оправдания недостаточно закона и обрезания (2:17-29)

- **17-20.** Ап. Павел возвращается к форме диатрибы и теперь уже ясно показывает, что его воображаемый оппонент представляет иудейство. На протяжении четырех стихов апостол излагает представления своего противника об особом статусе иудейства. Несомненно, он рисует карикатуру, но не без оснований. К его утверждениям можно подобрать параллели из литературы его эпохи
- **21 -24.** С помощью пяти антитез Павел подчеркивает, что иудеи, зная и даже проповедуя закон, сами не соблюдают его. Вывод ап. Павла получается уничтожающим: иудеи способствуют умножению в мире богохульства!

- **24.** τό... ὄνομα τοῦ θεοῦ δι' ὑμᾶς βλασφημεῖται ἐν τοῖς ἔθνεσιν καθὼς γέγραπται 'ради вас, как написано, имя Божие хулится у язычников'. Ветхозаветная цитата представляет собой соединение Ис 52:5 и Иез 36:20, по смыслу будучи ближе ко второму отрывку.
- **25.** Павел признает некоторое значение обрезания, но только в той мере, в какой оно сопряжено с соблюдением закона. Обрезание есть внешний знак принадлежности к ветхозаветному обществу. С ним должно соединяться «внутреннее обрезание» — «обрезание сердца», как это подчеркивали уже пророки (Иер 4:4; Иез 44:7-9; Втор 30:6). Это требование встречается и в иудейской литературе I в., например, у Филона, в кумранском комментарии на книгу пророка Аввакума, в Одах Соломона

- **26-29.** Поскольку апостол ранее уже говорил о соблюдающих закон язычниках, на первый взгляд кажется, что и здесь речь идет о живущем по закону совести язычнике. Однако более тщательное исследование текста, по мнению автора комментария, показывает, что ап. Павел здесь говорит не вообще о язычниках, а об обращенных из язычества христианах, «исполняющих закон» и считающихся обрезанными «в Духе». Слово «Дух», противопоставляемое «букве» (ср. 2 Кор 3:6), может здесь писаться с прописной буквы, то есть означать Св. Дух
- Говоря об обладании ветхозаветными привилегиями иудейства с точки зрения внутренних критериев, апостол приходит к выводу: христианин независимо от того, обрезан он по плоти или нет, поистине, внутренне является иудеем, или, говоря иначе, христиане из язычников могут быть названы иудеями с большим основанием, нежели те люди, от имени которых выступает оппонент ап. Павла

- Логику этого текста мы должны распространить и на самих себя. Ст. 28 можно было бы переформулировать следующим образом: «... не тот христианин, кто таков по наружности...»  
Конечной целью ап. Павла является не провозглашение чьих-то привилегий, а утверждение того, что подлинное богообщение, выражаясь иоанновским языком, есть дух и жизнь (Ин 6:63)

# Иудеи и язычники грешны в равной мере (3:1-20)

- Ап. Павел ставит иудеев на один уровень с язычниками: все мы находимся под властью греха. В то же время он осознает те богословские вопросы, которые порождает столь широкое обобщение. Ведь Ветхий Завет, значение которого он признает, всюду свидетельствует об особом положении избранного народа. Окончательного ответа на эти вопросы апостол здесь не дает — это ясно хотя бы из того, что о смысле и цели закона он будет говорить в гл. 7, а о положении иудейства в истории спасения — в гл. 9-11. Однако план основополагающего ответа мы все же можем здесь увидеть:

- a) особую ценность Ветхому Завету придает обладание Божественным откровением — этой ценности его не может лишить человеческая неверность. Напротив, именно вопреки человеческой неверности и на ее фоне проявляется в полной мере сила верности Бога. Только Он праведен, в то время как все люди оказываются лживыми.
- b) Закон не есть средство оправдания, он лишь способствует познанию греха

- **9.** οὐ πάντως 'нисколько'. Этот греческий оборот некоторые толкователи понимают не как категорическое отрицание, а в смысле «не во всех отношениях» (Лагранж, Юби, Литцман, Шлир), указывая на ст. 1. Это представляется спорным, так как с точки зрения спасения апостол не признает за иудеями никаких преимуществ, что видно и из ст. 10.
- **10-18.** За вводной формулой καθὼς γέγραπται 'как написано' следует цепь цитат из разных книг Св. Писания. Вслед за выдержками из четырех псалмов (Пс 13:1-3; 5:10; 139:4; 9:28) идет пророческий текст (Ис 59:7-8), а затем вновь стих из псалма (Пс 35:2). Интересно отметить, что приведенные апостолом строки связывают власть греха с определенными членами человеческого тела: ; λάρυγξ 'гортань' — γλῶσσα 'язык' (ст. 13) — στόμα 'уста' (ст. 14) — πόδες 'ноги' (ст. 15) — ὀφθαλμοί глаза (ст. 18). Таким образом показана греховность всего человека.

- **19.** νόμος 'закон'. Под законом здесь имеется в виду все Св. Писание и прежде всего вышеприведенные цитаты. Мысль ап. Павла такова: если так говорит закон, то есть Писание, то, очевидно, речь идет не о язычниках, ведь оно обращено не к ним.
- τὰν στόμα φραγῆ 'заграждаются всякие уста'. Этим выражением ап. Павел полагает конец диатрибе
- **20.** Этот стих закрывает спор об оправдании иудеев и вводит следующую тему послания.
- Невозможно переоценить историческое значение первой части послания к Римлянам. Провозглашая все человечество виновным перед Богом на общем основании, ап. Павел подготавливает в христианском самосознании идею «мировой религии»

- Иудейство хотя и было способно рассматривать свое историческое призвание в мировом масштабе, всегда, даже в своей миссионерской работе, сохраняло сущностное различие между избранным народом и всеми остальными. Прозелиты были лишь «попутчиками». Христианство же — так, как его представляет ап. Павел, — окончательно отвергает эти ограничения. В начале послания к Римлянам апостол излагает такие положения, которые и для иудейства окончательно раскрыли сущность христианства и поставили его перед историческим распутием. С другой стороны, значение послания проявляется и в том, что, подтверждая ценность Ветхого Завета и уникальную историческую роль иудейства, оно обеспечило для христианства верность его историческим корням и самоотождествление с собственным началом. Павел одновременно возвышается над иудейскими рамками и обеспечивает для своей Церкви вечное сохранение ветхозаветных оснований