

**О дарах Святого Духа
12, 13 и 14 главы 1 Кор.**

Языкоговорение, глоссолалия

- Эти три главы очень тесно связаны между собой
- Павел начинает разговор о дальнейших нестроениях в Коринфской практике богослужения. В Церкви была некоторая группа, возможно этих людей было много, которые во время богослужения регулярно впадали в религиозный экстаз (исступление, выхождение из себя)
- Эти люди бормотали или пели, или прищелкивали языком некие непонятные ритмические повторяемые слова, слоги, звуки, что-то восклицали
- С глубокой древности считалось, что это – особый опыт переживания близости Божества, это вводило людей в состояние, близкое к трансу, к опьянению (14 глава) – так называемое языкоговорение, глоссолалия

- Этих языкоговорунгов в Церкви очень уважали
- Но они и сами считали себя особенными и свысока смотрели на прочих христиан
- Павел в этих главах вводит замечательный образ Церкви как Тела, состоящего из различных членов
- Таким образом, он пытается группу экстатиков привязать к Телу. Он вполне согласен с экстазом, допускает его, не осуждает их, но решительно противится их переоценке
- В этой связи в своё послание он вводит т.н. "гимн любви" – 13 главу. Многообразие в Церкви – это великое богатство, но до тех пор, пока всё это многообразие интегрируется чем-то единым. Там, где многообразие вырождается в индивидуализм и эгоизм, там создается угроза разрушения, а не созидания Церкви

Церковь как Тело (12,1-31)

- **1 ст.:** (των πνευματικῶν)". Эта формулировка (подчеркнуто) всегда у Павла говорит о том, что тема запрошена самими коринфянами, это вопрос в Коринфе
- С некоторых пор коринфяне стали находить несколько обременительным поведение пневматиков
- Эти пневматики представляли собой некие элитарные течения (духовные). Мы уже встречались с ними в 3,1 (не мог говорить с вами, как с духовными). Они были высокопарны, обладали повышенной самооценкой, но они-то и нуждались в поучении. Апостол должен устранить их неведение

- **2 ст.:** Здесь эти "духовные" получают горькую пилюлю – Павел напоминает языкохристианам их совсем недавнее языческое прошлое
- Безгласные, немые идолы часто появляются в ВЗ полемике – это образ бессилия языческих богов, их рукотворных изображений. Коринфяне некогда были очарованы экстатическими культами. В городе царствовало множество языческих празднеств, мистерий, процессий, например, праздник Диониса, когда участники погружались в дурман, в экстаз
- Павел между строк напоминает коринфянам, что экстаз, трепет, восторг сами по себе двусмысленны. Что это: опыт присутствия Духа Святого или прелесть? Может быть и то, и другое, внешне не отличишь. По-видимому, с этим связан и 3-й стих:

Зст.: Этот стих достаточно спорен и загадочен

Возможно, в Коринфе, действительно, произносились проклятия Иисусу, например, в кругах, затронутых гносисом

Дело в том, что Иисус – это земное имя, это Человек. "Господь" – это небесный Христос, Иисус только после вознесения обрел имя "Господь" (Флп.)

В некоторых кругах считали земного Иисуса лишенным какого-бы то ни было значения. Они концентрировали свою религиозность исключительно на небесном Христе, т.е. на Господе. Их не интересовал земной Иисус, Он – анафема, – говорили они – в Церкви – Господь. Следы такой установки уже встречались в отвержении слова крестного или 4,8: вы уже в Царстве Божиим, уже не хотите знать ни Креста, ни земного Иисуса с Его страданиями, вы уже все "в Господе". "Иисус – анафема" Павел сформулировал в контраст с церковным исповеданием "Иисус – Господь" (или Господь – Иисус), где отождествлялся Иисус земной с Господом небесным, т.е. утверждалось подлинное воплощение и прославление плоти человеческой. Это крещальное исповедание: Господь – Иисус. В языкохристианских Церквях это исповедание Иисуса Господом появилось на месте иудеохристианского исповедания Иисус – Христос, т.е. Иисус – Мессия

- Апостол Павел хочет сказать, что подлинность религиозного опыта гарантирует не экстаз сам по себе, но его содержание
- То, что некто может познать Иисуса Христа во всей глубине как Господа, есть дар, действие Духа Божия, т.е. благодать. Исповедать Иисуса Господом (не просто на словах, а здесь "исповедать", "помнить", "сказать" – это сущностные, онтологические действия), который становится в тебе твоей жизненной силой, есть знак того, что здесь действует Дух Божий. Практика этого исповедания, сохранения этого исповедания каждый день в повседневной жизни – это гораздо больше, чем моментальное вдохновение, которое преходяще

- **Даров много, Дух один (12,4-11)**
- 3 параллельных предложения (4-6):
- дары различны – Дух один
- служения различны – Господь один
- действия различны – Бог один
- Дары даются Духом, где есть служения, там есть Господин, Господь, где есть энергия, действие, всякое действие исходит от Бога-Отца. Всё это завершается высказыванием: "производящий все во всех" – Бог производит всё во всем
- Различные дары благодати – подарок от Бога. В этом трехчленном периоде (4-6 стихи) уже звучат тринитарные представления: Дух, Господь, Бог. Эта троичность характерна для апостола Павла. Например, она отражается в 13,13 – в трех дарах: вера, надежда, любовь. Вера – как дар Духа, надежда – на Господа, любовь Отца

- Наряду с даровым характером харизм, Павел далее высказывает важное положение: харизмы даруются каждому на пользу всей Церкви. Следует перечисление основных даров благодати с 8 по 10 стих. Список снова заканчивается высказыванием, что все различные дарования исходят от одного и того же Духа, т.е. они равноценны
- Понятие "харизма" ввел в богословский язык апостол Павел. Повод для этого дали извращенные представления коринфян о действиях Духа. В Церкви бытовал немного другой термин: «**πνευματικά**» (12,1) – духовные действия, духовные проявления. Коринфяне именно так называли глоссолалии, пророчества
- Павел избегает говорить "**πνευματικά**", а вместо этого часто говорит: "**χαρίσματα**", т.е. благодатные дары от "**χάρις**" – благодать, а "**χάρισμα**" – результат благодати

При этом, Павлу представляются важными 2 мысли:

- **1. Харизма – это всегда дар**, подарок, он незаслужен, он свободен, зависит только от Бога, кому хочет Бог, тому дает, и сколько хочет, столько дает, поэтому исключается всякое высокомерие, всякая гордыня. Соразмерная реакция – только евхаристия – благодарность, а вовсе не хвастовство, не демонстрация своих способностей
- **2. Харизма даруется одному ради других**, т.е. на пользу Церкви, следовательно, должна служить созиданию или усовершенствованию Церкви ("икономия"). Эта мысль красной нитью проходит через эти главы

- Харизма каждому дается персонально, каждый принимает свою собственную харизму, но отдельный человек – член общества христиан, должен сделать свою харизму плодоносной для общества, и только тогда она обретает свой смысл. Здесь Павел приводит разные харизмы, точное различие их иногда сложно. В начале он дает: дары, служения, действия. В 7-м стихе он говорит о **проявлении или откровении** Духа, очевидно, это какое-то родовое понятие
- Список харизм в 8-10 надо понимать как приблизительные примеры. Павел перечисляет лишь некоторые харизмы, считавшиеся более важными в Коринфе. На этих примерах Павел показывает, как бы ни были различны эти дары, каждый обязан ими Богу, каждый должен быть плодоносным для созидания Церкви

Характерна иерархия даров, которую выстраивает Павел:

- Слово мудрости «**λογος σοφιας**» - это речь, освящающая теоретические и практические стороны учения;
- Слово знания «**λογος γνωσεως**» - слово мудрости означает нечто, данное свыше, слово знания – это итог собственного поиска, напряжения умственных способностей;
- Вера «**πιστις**» - здесь видимо вера, способная совершать чудеса, как следствие – «дары исцеления, чудотворения, пророчества». На последние места у Павла уходит то, что коринфяне считали высшим.
- «Различие духов, говорение на языках, истолкование языков» - сегодня уже невозможно понять, что такое дар языков, все современные толкования малоубедительны. Видимо, это какая-то особая харизма самой ранней церкви. Существовало служение герменевтов «**ερμηνεια γλωσσων**» - предположительно - это люди, знавшие несколько языков: они переводили проповеди в многоязычных регионах. Но здесь речь о другом: коринфским харизматикам требовались ещё и толкователи их «ангельских проповедей». Однозначно - эти дары для Павла наименее ценны

- **11.** Люди не избирают дары и просить себе того или другого дара – это пустая трата времени. Все дары посылаются свыше
- **12-13.** Ап. переходит к сравнению между телом человеческим и Церковью. Тело с его членами служит здесь примером для раскрытия мысли о духовных отношениях, в которых должны находиться между собою члены Церкви, снабженные различными дарами. Все они должны пребывать в единении между собой, хотя их много и хотя дарования их различны. — *Так и Христос.* Здесь слово «Христос» поставлено вместо слова «Церковь» (Златоуст)

- *Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело.* Здесь несомненно Апостол указывает на крещение. Важно, что в крещении все верующие получили одного и того же Духа Святого — это основание для их единения, побуждение к тому, чтобы они действительно держали себя как члены одного тела. — *Иудеи или Еллины, рабы или свободные.* Крещение уравнивает в Церкви всякие социальные различия и национальные особенности. Тем более крещенные не должны разъединяться из-за различия в духовных дарованиях
- *И все напоены одним Духом.* Здесь указание на таинство миропомазания. — *Напоены* — поставлено в греч. тексте в аористе, что обозначает однократное действие, и притом прибавлено слово «все» указывающее, что речь идет не об *особых* благодатных духовных дарованиях, а о таких, которые даны *каждому* верующему

- **14.** Апостол снова берет образ тела как живого организма. Только этот образ служит ему теперь уже не для того, чтобы выяснить *единство* различных даров духовных, а для того чтобы разъяснить необходимость их *разнообразия*
- **15-17.** Видимо, эти мысли высказывались коринфскими христианами. Некоторые из них, в досаде на то, что были лишены наиболее блестящих дарований, не хотели уже ничего делать, ничем не хотели послужить Церкви
- **18-20.** Бог установил в Церкви *разные* служения, и Церковь, как и тело, не потеряла своего единства. Вывод, который отсюда должны были сделать коринфяне, совершенно ясен: как бы ни были незначительны их дары, они не должны пренебрегать ими и закапывать в землю, подобно евангельскому ленивому рабу, получившему один талант

- **21-22.** С этого момента Павел начинает говорить к тем коринфянам, которые получили «высшие» по их меркам дары
- **23-24.** Здесь Апостол указывает на инстинкт, в силу которого мы стараемся прикрыть и согреть такие органы нашего тела, которые кажутся нам неблагообразными. Под *неблагообразными* или *лишенными* (чести) членами тела можно подразумевать христиан, лишенных харизматических даров, внешнего блеска, терпящих разные лишения, но все это переносящих терпеливо ради Христа. Таков был и сам Павел и здесь он выступает на их защиту
- **25-27.** Искажение духовной жизни в отдельных членах вызывает расстройство всего Тела Церкви. Здесь Апостол указывает, почему он может сказанное выше о человеческом теле приложить к читателям послания. Они — тело Христово (σώμα του Χριστού), это центральный момент эkkлeзиoлoгии Ап. Павла

- **28.** Истинная иерархия служений в Церкви.
- *Бог поставил* - принципиальный момент – никто сам себя выдвигать не может.
- Апостол, пророк – эти служения часто отождествлялись (см. «Дидахи» - миссионеры, проповедники переходили из города в город, но не задерживались более двух дней в одном месте)
- Учители – служение, привязанное к определённому месту.
- Разные языки подчёркнуто поставлены на последнем месте – Павел ещё раз указывает коринфянам на ложность их установок
- **29-31.** *Ревнуйте*. Правильнее перевести: «но ревнуйте» (ζηλοῦτε δε). Апостол.. хочет сказать, что он не запрещает коринфянам стремиться к получению больших (или, по другому чтению, лучших) даров. Но если уже ревновать, то ревновать о высшем, — т. е. о дарах пророчества и учительства. — *И я покажу...* Ап. переходит от речи о дарах к речи о любви христианской. Весь стих можно передать так: «стремитесь к лучшим, высшим по своей полезности для Церкви дарам, а я теперь хочу указать вам путь жизни, об этом - гл. XIII-я.

Первое послание к Фессалоникийцам

- Первое послание к Фессалоникийцам — одно из первых посланий Павла, написанное предположительно в [Коринфе](#) во время 2-го апостольского путешествия ([51](#) — [52](#)гг.). Соавторами письма выступают [Сила](#) и [Тимофей](#). Оно написано после посещения Павлом [Афин](#) ([1Фес. 3:1](#)) и после возвращения [Тимофея](#) из инспекторской поездки в [Фессалоники](#) к местной христианской общине ([1Фес. 3:6](#))
- Павел говорит о смерти и воскрешении ([греч.](#) ἀνάσθη) Иисуса, а также скором пришествии ([греч.](#) παρουσίαν) Господнем, воскрешении мертвых и всеобщем вознесении на облаках ([греч.](#) νεφέλαις) ([1Фес. 4:17](#))
- 5 глав

Второе послание к Фессалоникийцам

- Через несколько месяцев после написания в [Коринфе Первого послания к Фессалоникийцам](#) Павел написал и второе послание
- Основной темой послания является «пришествие» ([греч.](#) παρουσία) Господа ([2:1](#)), которому будет предшествовать «[отступление](#)» ([греч.](#) ἀποστασία) и появление «человека греха» ([греч.](#) ἄνθρωπος τῆς ἀμαρτίας) и «сын погибели» ([2:3](#)). Это существо в Храме Божьем будет выдавать себя за Бога, однако и этому событию будет предшествовать изъятие «удерживающего» ([греч.](#) κατέχων). Когда же придет Иисус Христос, то он убьет «человека греха» «духом уст» своих ([2:8](#)).
- Также в послании содержится призыв к труду «[кто не хочет трудиться, тот и не ешь](#)» ([3:10](#))
- 3 главы

Первое послание к Коринфянам

- Послание было написано в [Эфесе](#) ([16:8](#)) «собственноручно» во время 3-го апостольского путешествия. Датировка времени написания послания варьируется периодом от [54^{\[1\]}](#)—[57^{\[2\]}](#). Подлинность послания подтверждают древнейшие свидетельства; в частности св. [Климент, папа римский](#) на него ссылается, св. [Поликарп Смирнский](#), умерший в [155 году](#), приводит из него дословную выдержку
- После отъезда [Павла](#) в [Коринфе](#) проповедовал [Аполлос](#), который внес некоторую сумятицу в жизнь общины, в результате чего церковь раскололась на приверженцев апостола Петра, апостола Павла и Аполлоса ([1:12](#)). В Послании содержится намерение Павла вторично отправиться в Коринф и упомянут [Тимофей](#), который должен предварить апостола ([4:19](#)).
- 16 глав

Второе послание к Коринфянам

- Послание написано в [57 году](#) в [Македонии](#) ([2Кор. 7:5](#)), куда Павел бежал из охваченного мятежом Эфеса^[1]. По сведениям из [Деяний Апостолов](#) ([Деян. 20:1](#)) Павел в 57 году путешествовал по Македонии, затем посетил [Ахайю](#), в том числе Коринф и затем праздновал [Пасху 58 года](#) в македонском городе [Филиппах](#). Послание написано вскоре после 1-го послания, но до второго посещения Коринфа^[2]. Написанию послание предшествовало путешествие [Тита](#) в Коринф ([2Кор. 7:7](#)), который и сообщил Павлу реакцию на 1-е послание
- 13 глав